

Working Group - Development

Synthesis of a study on the urban mission

1. It is not the case, here, to insist on the magnitude of the urban explosion in Africa, Asia and Latin America. There are now about seventy cities with a population of over 1 m in these continents and they double their population every 30 years. The WGD discovered quite early that the Sedos Generalates who responded to its suggestions (MSC, FMM, CICM, PA, SMA, CSSP, OMI, SSND, FSC, SJ, SA, SCMMT, SCMM-M, SSpS, CM) were well aware of the emerging challenge as the phenomenon upsets the familiar equilibrium of the predominantly rural areas where most of their members are deployed.

2. What could be usefully stressed is the qualitative side of the phenomenon. The urban way of life generates a social climate which is simply different from what we have hitherto experienced. And its inner mechanism tends to produce a new unfamiliar kind of Third World Man. The Generalates could find in this emphasis a way out of their present impasse: a keen awareness of the problem coexisting with an uncomfortable ignorance of its real human dimensions and a consequent helplessness vis-a-vis the apparent unmanageability of the urban phenomenon. The WGD has accordingly focused on a search for the main thrust of this mechanism, this second 'natural law' which regulates relationships in an urban setting. Its hope is that such an understanding of the city would initiate the process of a radical review of our missionary and pastoral patterns of action and of their theological bases.

3. In fact, the WGD noted, among the cooperating Generalates, a general trend towards hesitation about the identity of the specific problems the cities were generating. Because of their conviction that urban pastoral policy and planning were the competence of the local Church, the same Generalates were not sure whether they had any role at all to play in initiating change. However, it did seem to be recognised that it was their responsibility to
 - a) devise plans for the redeployment and meaningful involvement of their personnel;
 - b) put at the service of the local churches and at their request personnel with the requisite specialisations;
 - c) in the same spirit envisage and encourage inter-Institute teams for special needs;
 - d) tactfully make suggestions in this sense to the Bishops and other representatives of the local churches.

4. This synthesis of the documents produced and used (see Appendix A for complete list) by the WGD is accordingly organised under the three heads of I- the situation II- its interpretation in terms of God's salvific design and III- the consequent guidelines for action. The WGD deliberately restricted the scope of its effort: the situation is analysed from the vantage point of social relationships, its interpretation proposed in terms of a theology of the local Church, the guidelines derived and offered only with the Generalates in mind. The limitations also touch the key concepts of the study:

- Cities are seen as the dynamic 'way of life' produced by the urbanisation process, itself defined as the movement of considerable numbers of people from the villages to the cities and the concomitant spread of that peculiar social climate which generates the same urban way of life.

- The urban mission is described as any aspect of the individual and collective efforts of all those who, in the name of Christ, strive to make cities responsive to God's salvific design. As such, it is not restricted to the work of priests or of foreign missionaries. And it takes in the health, education, welfare and other services, initiated, organised and manned by these people as they attempt to reach out for the 'whole' of urban man.

5. The WGD soon realised that the heart of the mechanism was the new type of relationships and that this could best be approached from the insights provided by the specifically urban groups. As the profile of urban man began to emerge, it was noted that he was severely conditioned by the new set of relationships imposed on him by these groups. The WGD then concentrated its attention on the process of group formation and on its links to the specifically pastoral process of Christian community building. This focus was adopted as the most direct approach to the basic problem of the Christian 'education' or 'impregnation' of urban relationships.
6. The WGD also learned that it was difficult to study the city apart from the surrounding countryside because of the intensive give-and-take between them and the consequent change it produces in both. The city is, indeed, a 'culture apart', a 'nation within a nation', but it is this precisely because of its dynamic existence in a rural-urban continuum.

7. As regards the sources of the study, the WGD attempted to tap the original experiences of the members of the Institutes directly involved in the urban mission in the Third World. The WGD received answers from FSC, OSU, FMM, MSC, OMI, WF, SMA members in Accra, Bangkok, Manila, Jakarta, Colombo, Mbandake, Hsinchu, Lusaka. And it discovered that there was a general failure to realise in practical terms the urgency of the challenge. It also noted that the Institutes were not providing their personnel with new models of urban involvement. As a consequence, the men in the field were understandably inhibited as regards contacts which could affect policies, and this conditioned their creativity and development. The WGD was also surprised to find that the well formulated priorities of some Institutes were not taken as practical criteria in inter-changing personnel, devising new approaches and adapting training programmes. The responses helped to qualify what eventually proved to be the main documentary material of the exercise: sociological and theological research into the urban phenomenon. The main limitation of this source was its predominantly Western bias. But, again, it proved difficult to study the Third World City apart from its Western counterpart. In fact, a whole array of common factors was present in the emergence of both types of cities.

The Situation -

8. In a way, each city has its own character, the outcome of a singular blend of historical, cultural, economic, political and other factors - some of which it shares with other cities. In general, however, Third World cities depart from First World cities because the factor of industrialisation is not a dominant one in their formation. More specifically, Africa has less cities than other continents but shows the fastest urban growth rate, with its cities doubling their population every fifteen years. The same cities have been very active in the over-all political and cultural development of the continent. Internally, however, they are beset by formidable problems: unemployment and the high cost of living make poverty an obstinate and lingering reality. The burdens of the extended family and the obligations it imposes on the individual in a setting which is deprived of tribal props, aggravate the situation. There are simply more immigrants than jobs and the masses take refuge in domestic and other services and in self-employment. Insertion is often difficult and conflicts are frequent. Pastors and missionaries can usefully note that administrators often call for the help of non-government organisations in tackling what they consider their major problems: the education of women, the care of homeless children, idle time on the hands of young people, inadequate housing, social services and public utilities, lack of occupational training.

9. In Asia the major urban problems have been identified by Governments as those of insufficient housing (25% to 50% live in slums and in conditions that are less than human), low productivity, poor health. To these we can add unemployment, congestion, prostitution, delinquency, vagrancy, inadequate services. The solutions proposed range from decentralisation through regional planning to community development projects. In fact, Asian cities function as trade and government centres rather than as industrial foci. This often produces the anomaly of ultra-modern buildings with shining façades which hide real, even if urban, villages. And the pull on the rural population is irresistible because of the promise of higher income, a better life, to offset the drabness, often lawless and futureless, village life.

10. In Latin America millions of peasants have fled to the cities, indeed to the capital cities, where most of the opportunities are concentrated. But these capitals have failed to cope with the flood and their services and utilities are hopelessly insufficient. The surplus of labour grossly inflates the tertiary (services) sector. The dilemma is stark: more efficiency means less jobs; more jobs mean less efficiency. Research has shown that the normal industrial training programmes are inadequate: people have poor health, low education, irregular habits. Unemployment, however, is less visible than in the cities of Africa and Asia: the employed change jobs very often, do other jobs on the side, and many save to set up small businesses. The result is often the uneconomic proliferation of small shops, high 'mark-ups', and resistance to Government attempts to control these. There are signs of self-organisation by some favela communities and they could show the way to the future.

11. Cutting through these extensive variations, however, is the fact that they can always be related to the same all-pervasive processes of human interaction. Thanks to the intensive communication which cities make possible, these processes often become powerful instruments in the hands of the unscrupulous few who transform them into regular patterns of permanent subjection for huge masses of helpless people. The WGD became very much aware of this negative side of the urban way of life. In its quest, however, it discovered that processes are often impersonal and, as such, responsive to the efforts of the few who seek to promote the interests of all men, rather than those of their own category.

12. The sociological approach proved quite fruitful in this respect. After all, it usually goes straight to the discovery, analysis and explanation of recurring patterns of interaction among and between people. And one of its main contentions, taken by the WGD as an indispensable key to the better understanding of the city, is that the social climate of the latter is simultaneously the creature and the creator of the persons involved in its particular system of interaction.
13. Following this up, the WGD noted that patterns of urban interaction tended to reveal inter-relationships whose characteristics were often in sharp contrast to the more familiar rural models:
- a) the urban population was dense, heterogenous, mobile;
 - b) the division of labour prevailing within it was highly advanced and quite complex;
 - c) the social controls imposed on this population were formal and rarely left to chance;
 - d) secondary relationships (where people related to one another through others or through impersonal channels) prevailed over primary, face-to-face ones.
14. This last characteristic proved particularly useful in helping the WGD understand more of the city 'works'. To get closer to the 'system' produced by the patterns of interaction, three concepts were applied to urban realities: the concepts of group, role, value. The idea was that a system owes its particular shape to the arrangement of these three units among themselves. On their part, roles tend to nest in groups, roles tend to be connected to one another because of their complementarity (a husband role implies a wife role) and different groups and types of roles are held together in a system through the cement of values.
15. Using these analytical tools, the WGD noted that
- a) urban groups tend to specialise and as a consequence to become autonomous but inter-dependent; and a few specialise in accumulating power;
 - b) urban roles tend to be achieved rather than ascribed and to make their 'enactors' clinical and cool (rather than, as in rural situations, wise and warm); 'to do' and 'to have' become consequently more important than 'to be';
 - c) urban values (defined as what many consider worth striving for) were identified as: rationality, efficiency, productivity, secularisation, competition and pluralism.

16. Relationships marked by these characteristics tend to produce a social system which, in its turn, generated the urban way of life. And, by inference, an urban type of man who considers reality (including that formed by other persons) as a means to his ends rather than as the essence of life, an end in itself. In a way, the urban personality leads him to be rather jealous of his resources, to commit less of himself in dealing with people. Indeed, some would say, to love less.

17. Different as it might be from that of the West, the urban social system of the Third World converges with it on one crucial point: its global impact on the whole being of the individual. It remains for us to consider the main direction of this conditioning. We must remember, however, that this is not a one-way street. The individual can - and often does - exert an influence on the city. This is the case of pastors and missionaries who are concerned with the liberation and development of city dwellers.
Using non-sociological categories, we could approach the first question by distinguishing between the negative and positive sides of this global impact. On the negative side, the individual often becomes frustrated and practically lost. Life can cease to have a clear meaning. He feels so lonely, so insecure, so helpless before the myriad of anonymous and powerful forces present all about him, and vis-à-vis the utter unmanageability of the city, that he can easily fall victim to what sociologists have called 'anomie' - a state of normlessness or an absence of standards to live by. The whole complex affects his relationships with others. These become rather superficial and real participation is reduced to a minimum. The rampant pluralism erodes the props of community support, and the individual feels alienated and rejected. Statistically, this is expressed in the relatively high incidence - for urban areas - of juvenile delinquency, alcoholism, crime, mental illness, suicide, illegitimacy and divorce rates. On the positive side, the city can be very stimulating to the creativity of the individual. Educational and cultural facilities are available, the range of choice is wide and real. He is freer in picking his friends; he is able to start afresh after failure; he is prodded on to promote his self-development.

A Theological Interpretation -

18. What struck the WGD in its effort to interpret the above facts of urban life was the constant thrust, in the history of Salvation, to take cities as they are and to push them on to their logical conclusions. Rather than reject them because of their obvious weaknesses and to replace them by new structures of interaction and relationships, the firm tradition of the People of God, before and after the Lord's coming, has been to propose the ideal city as the natural model of God's own salvific design: the locus of intense communication - among men, between men and God.

19. God's Plan for man, as revealed by the bible story, is a plan of love, love which thrives, begins and ends in communication, a plan which begins to unfold in a Garden and is designed to end in a city, the new Jerusalem of Apocalypse 21. This latter vision reveals the dynamism which marks the inner urge of humanity: a continuation of the movement which makes God present among men, makes men accept this presence and accept one another. The vision is presented in startling relief because of the sharp contrast provided by its opposite pole: the Tower of Babel, symbol of man's failure to ensure full intercommunication, a failure which points to another, inner urge, highlighting man's basic ambiguity. God's Plan is Pentecost: where men start to understand one another. In this way, Redemption is Salvation: liberating, helping men to understand one another.

20. The reason behind the choice of the city as an ideal for men seems to be its capacity for this inter-communication, a necessary prerequisite in community building. By promoting and facilitating communications among men, the city helps reveal the heart of God's Plan - the Church, formed by those who accept His Son, becomes a Sign to the world (Sacramentum Mundi) and thus continues His work: By this all men will know that you are my disciples, if you have love for one another (jo 13 35). In the context of Revelation, the specificity of the city of God is that it is His dwelling with men, a living together of men, of men and God, a shared life. This is a great step forward, indeed a far cry from the Desert, the original meeting place of God and men. The distance covered, however, reveals the forward thrust of the history of Salvation.

21. In the light of this vision, we can interpret the contemporary urban phenomenon by asking two fundamental questions:
- a) How do the City and the Church relate? and
 - b) What would the ideal city look like, from the Christian point of view?

The relationship between the Church and the city is one of solidarity. The Church shares the destiny of the city. In fact, in the ancient world, the Church, in its local manifestations, adopted structures which allowed its members to 'see and live' the life of the city. But this solidarity is not merely external. It is not just a question of intensive communication between the City and the Church. It is also - and overwhelmingly - internal in the sense that the Church is an activation of Christ, who is already present and at work in the City. It is in this sense that the local church existing in a particular city is not simply a part of the Universal Church. As the latter continues the work of Christ, it is bound to become visible, indeed to be activated, in the local church. What is crucial here is not the particular dimensions of this local church but the theological fact that it contains all the basic means of salvation: the presence of its Head, His Sacraments (especially and around the Eucharist), His Word, His love, which becomes the Sign of His Mission to the world as it engulfs His disciples. In urban terms, this theology came to life again in the Middle Ages, when cities dominated Europe - it acted on the patterns of urban living by actively participating in them, moved by its charity to raise the tone and the fabric of the system to the heights of Salvation. In the contemporary period, it has to face a new unprecedented . . . wave of urbanisation, and it is our mission to work out the ways and means to discover and activate the manifestation of God's ever-ready Plan. One clear sign of the shape of things to come is the fact that, historically, the local church may be very closely identified with the urban Church.

22. The quality of this relationship of the Church to the city would of course condition the set-up of this local Church. But the inverse is also true, both sociologically and theologically: the shape of the Church and its relationship to the city is bound to affect the shape of the city. In which direction? Fundamentally, towards the liberation of the individual for more intensive communication and understanding of community building with his fellowmen. Sociologists, however, are divided on this point: some assert that the modern city promotes this freedom, others that it takes much of it away. Theologians agree on the basic need of freedom as a prerequisite to the act of faith. In practice they are often afraid that the city, because of its ambiguity, can become a real threat to the same faith. The way out of the dilemma seems to be the promotion on the part of the Church of the value of freedom - individual and collective - before and above the value of conformity.

23. In terms of practical (=pastoral) theology, this means that the Church must grasp the real, even if often ambiguous, thrust of the city system towards the promotion of this freedom and must insert itself courageously and unambiguously in this current. And to transform itself, like, with, in the city, into a meetingplace, a communications system, a throbbing heart of inter-personal relationships.

Missionary and Pastoral Guidelines

24. The above and other considerations provided the WGD with a kind of conceptual framework through which the experiences of our men in the cities could be gauged. In their turn, these experiences, action-orientated as they necessarily are, not only produced signals of God's Plan for our work in the cities but also generated insights about the orientation of our reflection and research on the same urban mission. It was a case of action-reflection-action.
25. This dialectic process disentangled two interesting and possibly far-reaching clues to what could be the main thrust of missionary and pastoral work in the cities of the Third World:
- a) how to respond to the often felt, constant need to transform groups of Christians into Christian groups or, simply, local churches;
 - b) how to respond to the largely unfelt but no less urgent need to transform these churches into missions.
26. Behind these two fundamental questions lies the discovery of the WGD that the easiest way to approach the complex and abstract core of urban living, namely its system of interaction ~~and~~ relationships, was through groups. This insight led to an analysis of the church, itself the core of God's Plan, as a group and consequently of those features which distinguish it from ordinary urban groups. The concept of the local church thus became central: after all, the universal Church is not a group in the strict sense but only a community of ideals, in which many people believe in the same things but never come in contact and communication, two necessary conditions for the formation of a real group. The use of the concept led to the realisation that the one, universal Church becomes manifest, or is activated, as an experience of 'being together with the Lord' only in local churches.

27. We know that Christians naturally form groups. The WGD investigated the conditions which transform an ordinary human group into an ecclesial group - or, more simply, into a church. It seems that we can say that it is the degree of openness of a particular group and of its members to the persons around and above them and to the Person of Christ in their midst, which makes it a church, distinguishing it from other groups. As such it becomes open to the reality of the Transcendent God who reveals himself in Christ Jesus. In particular, this degree of openness can be readily measured by watching the attitude of the members to persons outside their group. A normal group tends to reduce this openness when it is cohesive - others outside becoming a threat to its delicate equilibrium of good relationships. Sociologically a group is a better group if its internal cohesion shows a certain closure to non-members. Theologically, however, a church becomes a sect if it betrays signs of such closure. The Mission 'happens' when the faith makes a church explode by activating the presence of the 'sending Christ' among its members. This openness is normally expressed in concrete acts: the Eucharist as regards the Lord, fraternal sharing as regards the members, the mission as regards others - Christian or not. It is supported by the faith, hope, charity of each member, by those of other churches and of the one, universal Church. It seems that we have to work right here - to help each open up better to the other, and especially to those outside the group. The test here is not constituted by our intentions but by their practical outcome. It is this which makes the church emerge from the human group. The exercise often means transforming the group into a veritable 'mission' - in the passive sense. And the movement continues to make the church a permanent mission - in the active sense.
28. When this openness becomes a reality, then the emerging ecclesia becomes a 'church for others', a mission in the full sense of the word. The essence of this quest is evangelisation. We are more inclined to associate this with the process of interpreting the Signs of God's intervention in our history than with the emergence of the Signs themselves. Today this happens mostly in dialogue and dialogue tends to take the form of close person-to-person relationships and subsequent communication.
29. The unmistakable thrust, coming from the city grass roots, towards more person-to-person relationships can be understood as a sign pointing to the direction where the Spirit is blowing. And this sign can be interpreted as naturally leading to the climax of the evangelisation process, when the interested missionary finally succeeds in communicating to the Other the best of himself: the meaning of his whole life, a life given totally, irrevocably to the Other Person who is Jesus.

And the way he does it is not dictated by him but by the situation of the Other: it can be done by 'saying it' (preaching), by 'doing it' (health, education, welfare and development services), by simply 'being it' (witness) - or by a blend of two or more.

If and when the Other decides to believe in Christ's Words, then a new situation emerges. He enters into a new relationship with the missionary and perhaps with his group. Which is then transformed by this new element, enriching it with new dynamism. And so the Church grows - as an Ark and as a Sign of Salvation.

30. Consensus on this general approach, however, leaves unresolved the day-to-day problems of our men in the cities. It is true that no clearcut recipes are in sight. The sociological approach leaves wide open the question of what the city should be like, while theological reflection rightly refuses to close doors to hitherto unimaginable models of action. It therefore remains for us to search for these, building on the conviction that God does have a plan for the cities of Africa, Asia and Latin America, that the local church will somehow be the heart of this plan, that this latter will manifest itself in groups which establish relationships close to the patterns of urban living.
31. In practice, the WGD sought to tap the experiences of our men, convinced that signals of God's emerging plan could be captured and their convergence mapped out if only we took them more seriously and gathered more of them. For analytical reasons they were classified according to the three levels of structures, groups (to whom the Gospel, etc. is offered) and ministries. These correspond to the three levels of human inter-action - the two opposite poles of impersonal (structures) and personal (ministries) forms and the midway mixed form usually present in small groups and communities.
32. A- Structures
- Both the Generalates and our men in the field were found to be well aware that cities created a new social climate which must be tackled as such. This implies a global, impersonal approach to the impersonal forces which produce it, an approach which usually goes under the name of joint pastoral action or pastorage d'ensemble. Resistance to or lack of interest in these forms was reported in several instances. But when they were accepted they did convince missionaries and pastors.

33. The concept of globality, essential to action on the total city, was interpreted in different ways. Sometimes it meant the convergence of institutions specialised in one field on a particular set of objectives and priorities. This was the case of calls for city hospitals and health services to come together in some kind of coordinating body. The same trend applied to the schools, social services and other church initiatives vis-à-vis the total urban community.

34. The ideal situation develops when these Church services are not only coordinated among themselves and with other non-Church initiatives, each set within its category, but when they are made to converge with the essential thrust of the Church to activate God's one plan of salvation.

35. It is in such context that the Church can face the problems identified by the WGD:
 - a) the right balance between evangelisation and sacramentalisation;
 - b) the right balance between these and human development and liberation work;
 - c) the relationship between old (parishes, etc.) and new (small groups) structures.

36. Among the major objectives proposed to the WGD for such planning, the more crucial seem to be the promotion of a mentality in which the Gospel really becomes a value for urban living, restoring to the Other Person his rightful place, and the promotion of the Eucharist as a continuing test of our conversion to Faith and commitment.

B- Groups

37. On the group level, the WGD noted a certain awareness that the small basic community was a valid, concrete activation of the Church. In this context the role of women and their special charisma for animating such groups become very important. In fact, the groups had considerable feedback from the women members of the Institutes who were heavily involved in community building and organisation projects, both as experts and as animators.

38. While it is true that the small group approach could easily become a fetish, there is no doubt that it is a very promising line of involvement. The group seems to be the natural place for Christians who find themselves isolated and dispersed in the multitude of urban secular groups - to assemble, to 'animate themselves', especially by 'eating and drinking together and with the Lord'. The group then becomes the church (ecclesia) which receives - and sends back revitalised - the same Christians on their mission (diaspora - the normal condition of the city).
39. These groups have been described by the Bishops of Latin America (Medellin, Pastoral Planning 10) as the first and fundamental ecclesiastical nuclei because 'their size allows for personal, fraternal contact among their members and because of their affinity to natural, spontaneous groups'. In favour of these basic communities is the fact that the pastoral needs of the urban peripheries can be better understood by people of the same cultural level. The needs can be so varied that it is next to impossible for the traditional priest to respond fully to all of them. Until now priests did all at all levels. But the urban task is now too complex for this.
40. Together, these groups could provide the missing intermediary between the anonymous city and the lonely individuals - a **response to the sociological insight** that this vacuum is at the roots of the malaise of urban life. The new form of Church which these nuclei would provide would, in the view of African thinkers, be orientated towards the ideal of a community of communities which is 'ecumenic rather than church centred, lay rather than clergy oriented, taking shape around secular needs and structures rather than from ecclesiastical traditions, ministering to the functional groupings of urban-industrial life and not only to geographical or eclectic congregations; flexible, mobile, present oriented rather than tied to past traditions, organised for dialogue situations rather than for monologue sermons'.

C- Ministries

41. On the person-to-person level, the WGD noted that new forms of ministries were emerging spontaneously from the grass roots. As our men grapple with the fast evolving realities of urban living, they seem to catch the signals of God's own will and action. Many of the things they are doing are converging on major types of urban ministries, or more simply roles, all very close to the ordinary people:

46. 2-The organisation of mobile teams of experts in relevant disciplines to carry the best available information on techniques and initiatives to regional centres in areas deprived of advanced pastoral training institutes.
47. 3- The systematic collection and dissemination of information in digest form on problems and experiments, on pastoral plans and projects, on initiatives and responses in the field of adapted ministries.
48. 4- The promotion of regional studies (including the field of rural churches and the rural-urban continuum) and the sharing of eventual documentation with Bishops' Conferences, Associations of Major Superiors, and with agencies from whom support can be solicited.
49. The WGD is aware that in many Generalates the necessary secretarial help is not available. It recommends therefore the study of the above suggestions to existing Mission Secretariats, and the cooperation of Institutes (and their joint Mission Secretariat, Sedos) with agencies already at work on the urban Mission (e.g. World Council U-1 desk: Harry Daniel; Chicago ICUIS documentation service; Yonsei urban leader training, Seoul; FAO-FFHC nutrition and Better Family Living programme).
50. The WGD would also suggest that
- a) priorities should be selected and find a response in ACTION on the basis of locally felt needs;
 - b) re-training and on-going training should not merely be BASED ON but also AIM AT the requisite attitudes and skills.

2. THE CONTENTS OF THE MEETING.

A. In general : The concept of Salvation as elaborated in Bangkok is fundamental. Salvation consists in the liberation from sin, the liberation of man who finds himself in sin. Sin has both a personal and a social dimension. Looking at the world situation the accent is placed on social and political evil. This is the comprehensive idea of salvation. The group strongly reacted to any form of dichotomy between soul and body, person and society, humanity and creation.

The theological basis is found in the mission of Christ as formulated in Luke 4,18, which is a quotation from Isaias 61,1-2:

The spirit of the Lord has been given to me,
for he has appointed me.
He has sent me to bring the good news to the poor,
to proclaim liberty to captives
and to the blind new sight,
to set the downtrodden free,
to proclaim the Lord's year of peace.

Each point in this text is taken very literally. The captives are especially those who are made powerless, helpless by oppression. The blind are those whom we have to make 'conscious' of the real situation and of the will of God. "We continue", they said, "the Lord's mission in the world". Christ's programme is their programme. An additional light is taken from the 'Magnificat': "His mercy reaches from age to age for those who fear him" (Lk.1,49). The Magnificat does not deal with the past, nor with the present, but with what must continue 'from age to age'. God wants man to continue his creation as well as his work of salvation. "He has pulled down princes from their thrones and exalted the lowly". We are his instruments to continue this task. History teaches us that the only possibility of 'exalting the humble' is to give them power. Here was for them a central point.

The foregoing constituted what the Secretary General called at Bangkok and here the TEXT, what is God's revelation to man. We have to see this Text in the CONTEXT of everyday life, in the actual circumstances in which people live and in which we work. We have to verify, to live up to the text according to the circumstances.

To make a little clearer what has been said, I quote a short paragraph from the guidelines (directives) in the report of the Secretary General:

"The time has come for local groups to take the initiative and this cannot be done either from Geneva or by local groups independently. It will be necessary for these local groups to find political allies at the national level with other groups in similar situations and only then, to proceed to look for solidarity on an international basis. Such action, if taken, will be political and, when taken, must be analysed amidst the gravity of its real nature since it will involve a challenge to the power of the State. It will, therefore, have to be within the control and direction of the representatives of the oppressed groups who are capable and prepared to make this challenge with the intention of taking over the machine of the State for the benefit of the majority of the people. This objective is a serious one. It cannot be undertaken lightly."

We see here how serious the directives are in regard to political and social commitment.

B. On the local level : The principle of the left line as outlined in the report of the Secretary General, when applied on the local level in a radical human commitment, becomes in turn a TEXT which has to take flesh and substance in the "context" of the concrete situation. This came out in the reports from the regions.

And since the situation generally differs from region to region, the attitudes were likewise very different one from the other. The hard socialist line was mainly found in Latin America. The new representative from that region had nothing of a bureaucrat in him, but one still smelled some gun smoke around him.

An Asian representative, a Korean living in Japan, who knew from experience a certain 'socialism' in North Korea, preferred not to use this political terminology but remained strongly committed from the social point of view. The Africans, being relatively new in their job seemed to understand this terminology rather in their own African way. With the Europeans and the representatives from Canada and the U.S.A., without giving up any of the social commitments, one did not notice this hard political line.

3. METHOD.

The determination to get in touch with the concrete reality was fundamental in the group. They all manifested a great fear of stopping at beautiful theories, even evangelical theories. And yet one noticed the limitations arising from the fact that there were only one or two representatives from each continent. For that reason a report did not always have the living colours of reality. They keenly

felt the absence of the grass-root people and they earnestly think of inviting them the next time.

The concept of Mission.

Mission is not any longer understood in the geographical sense: to go to a foreign country. Mission commits the whole Church to simply penetrate the different social levels of humanity. It commits us to the movement of humanity from the old slavehood to new liberties.

In the conclusions the group expressed its conviction that the renewal of the Church depends on the new understanding of the political consequences of Mission. "Mission is our participation in the action of God for the liberation of man". U.I.M. believes that the Church will be renewed through participation in this action in solidarity with the oppressed. The group reaffirmed and made its own the following theological rule:

" As evil works both in personal life and in exploitative social structures which humiliate mankind, so God's justice manifests itself both in the justification of the sinner and in political and social justice. As guilt is both individual and corporate, so God's liberative power effects a salutary change in individuals and structures. We should not make separate entities out of soul and body, person and society, human kind and creation. Therefore we see the struggles for economic justice, political freedom and cultural renewal as elements in the total liberation of the world through the mission of God ".

4. ATTITUDES TOWARDS THE CATHOLIC CHURCH.

In general, the group showed great respect for the Church and gratitude for our collaboration.

The few attacks on the Catholic Church received, as a rule, an answer illustrated by facts.

But this does not hinder them from consciously choosing their own road, their own interpretation of revelation and of the mission God has entrusted to man without caring too much about what Catholics think; but they appreciate the fact of being supported by the Catholic Church.

When at the end of the meeting they asked me to give my impression and my criticism I especially pointed out two things:

1. that I had heard much talk these days about the struggle in favour of the poor, but perhaps too little about love, about roads and bridges to be built, about walls to be torn down, about the great objective of making of each human group a fraternal community;
2. that all the time they had talked about liberation from..., but that I had not heard for what one was liberated.... the transcendental dimension was lacking. Liberation for humanization, yes, but what about for divinization??? Their reaction was favourable, they very much appreciated these remarks.

A. BUNDERVOET

Assemblée de Supérieures Générales et de Supérieurs Généraux (5-6-73)

Groupe de Travail sur le Développement.

Synthèse d'une étude sur la Mission dans la Société Urbaine.

1. On n'a pas à insister dans ce rapport sur l'ampleur de l'explosion urbaine en Afrique, en Asie et en Amérique latine. Actuellement il y a dans ces continents plus ou moins soixante-dix cités dont la population dépasse un million, et elles doublent de population tous les trente ans. Le Groupe du Développement se rendait compte dès le début que les Généralats de SSDOS qui ont réagi à sa documentation (il s'agissait des MSC, FMM, CIGM, PA, SMA, CSSP, OMI, SSND, FSC, SJ, SA, SCMM-T, SCMM-M, SSpS et CM) sont conscients de l'importance du phénomène urbain qui dérange l'équilibre des régions principalement rurales où se dévouent la majorité de leur personnel missionnaire.
2. Il faut surtout souligner l'aspect qualitatif du phénomène urbain. Le style de vie urbain produit un climat social qui est tout autre que celui auquel nous sommes habitués, son mécanisme tend à produire dans le Tiers Monde un nouveau type humain qui ne nous est pas familier. C'est justement par une telle analyse que les Généralats pourraient sortir de leur impasse actuelle: ils voient bien le problème mais ignorent ses réelles dimensions. D'où un sentiment d'insuffisance vis à vis du phénomène urbain qu'ils considèrent incontrôlable. Notre groupe s'est appliqué à trouver une règle fondamentale, une sorte de "loi de la nature" qui régit les relations dans le contexte urbain. Par là, il a espéré initier une révision radicale de nos activités missionnaires et pastorales et de leur fondement théologique.
3. Le Groupe de Travail sur le Développement a remarqué une certaine hésitation dans les Généralats par rapport aux problèmes spécifiques auxquels les cités ont donné naissance. Convaincus que la planification pastorale et la politique pastorale pour les centres urbains sont du ressort de l'Eglise locale, les Généralats ne voyaient pas tellement clair le rôle qu'ils pourraient jouer dans le processus d'innovation. Cependant ils semblaient reconnaître leur responsabilité propre pour:
 - a) la redistribution et l'emploi effectif de leur personnel
 - b) la mise à la disposition des Eglises locales d'un personnel spécialisé qu'elles demanderaient
 - c) l'encouragement de la formation d'équipes inter-congrégationnelles pour des besoins spéciaux
 - d) des suggestions dans ce sens qu'ils pourraient faire avec le tact voulu aux Evêques et à d'autres représentants des Eglises locales.

4. La synthèse des documents que nous avons produits et utilisés (pour la liste complète voir Annexe A) est dressée sous les titres: I La Situation II L'interprétation de la situation dans l'optique du plan salvifique divin, et III Les suggestions qui s'en suivent. Nous avons restreint à dessein la perspective de nos considérations: la situation est traitée sous l'aspect de relations sociales; l'interprétation en est proposée en termes de la théologie de l'Église locale; les suggestions sont faites seulement en vue des généralats. D'autres limitations regardent les idées-clefs de l'étude:
- Les Cités se présentent ici simplement sous l'aspect d'un "mode de vie" produit par le processus d'urbanisation. Ce processus n'est regardé que comme le mouvement de nombres considérables de gens du secteur rural vers le secteur urbain, avec le climat social particulier qui en résulte.
 - La Mission Urbaine signifie ici les différents aspects de l'effort collectif et individuel entrepris au nom du Christ pour faire répondre les cités au plan de Dieu. Cet effort ne se définit pas seulement en termes de ministère sacerdotal ou de missionnaires étrangers. Nous comprenons aussi sous "Mission Urbaine" les services sociaux de santé et d'éducation, initiés, organisés et maintenus par tous ceux qui essaient de pourvoir aux besoins de tout l'homme et de tous les hommes dans les villes.
5. Nous n'avons pas tardé à reconnaître qu'au coeur du mécanisme se trouve un nouveau type de relations qui se révèlent mieux à la lumière d'expériences acquises dans les groupes urbains. Le profil de l'homme de la ville est conditionné profondément par les relations imposées par ces mêmes groupes. Nous avons donc étudié avec une attention particulière la formation de ces groupes et ses liens possibles avec l'action pastorale pour la fondation de communautés chrétiennes. Cette optique semble être adaptée à l'étude du problème de l'"éducation chrétienne" de la société urbaine.
6. Mais on ne peut guère étudier la cité sans en même temps étudier la région rurale contiguë. Il y a en effet une interdépendance et un échange d'influences. La ville est une "culture distincte", précisément à cause de son existence dynamique dans un ensemble urbain-rural.
7. Notre groupe a tâché de profiter de l'expérience directe des membres des Instituts de SEDOS dans la mission urbaine. Nous avons reçu des réponses de la part des FSC, OSU, FMM, MSC, OMI, PA, SMA, engagés dans l'apostolat urbain à Accra, Bangkok, Manille, Jakarta, Mbandaka, Hsinchu et Lusaka.
- Les missionnaires constatent un manque de lucidité devant l'urgence du problème. On note aussi que les Instituts ne fournissent pas à leur personnel de nouveaux modèles d'apostolat urbain. Par conséquent, les

missionnaires sur place hésitent devant des contacts qui pourraient faciliter la planification, leur créativité et leur épanouissement personnel en souffrent. Notre groupe a constaté avec étonnement que les priorités clairement formulées dans certains instituts ne servent pas de critères pratiques pour la repartition du personnel, l'élaboration de nouvelles méthodes, la formation des futurs missionnaires. Les réponses des missionnaires servaient à interpréter la documentation sociologique et théologique ramassée pour notre étude. La principale limitation de ces sources est sans doute leur caractère fortement occidental; il faut cependant reconnaître que l'étude du phénomène urbain du Tiers Monde ne peut guère se faire sans référence au phénomène parallèle dans l'occident - des facteurs communs se révèlent partout.

La Situation.

8. D'une certaine manière, chaque cité a son caractère propre, né d'une gamme de facteurs sociologiques, historiques, économiques et culturels. A la différence des villes occidentales, l'industrialisation ne joue en général qu'un rôle secondaire dans le développement des villes du Tiers Monde.

Notons que:

L'Afrique a moins de grandes cités que les autres continents mais elle manifeste la croissance urbaine la plus rapide - ses cités doublent de population tous les quinze ans. Les cités ont une influence politique et culturelle bien marquée. Les cités africaines souffrent d'énormes difficultés: le chômage et le coût de vie perpétuent la pauvreté, aggravée par le fardeau de la famille étendue et les obligations qui en découlent en dehors du soutien normal de la tribu et du clan. Les possibilités d'emploi manquent aux immigrants et les masses se réfugient dans les services domestiques ou se débrouillent autrement. D'où des conflits et des aliénations.

Les pasteurs et les autres missionnaires peuvent utilement se rendre compte que les administrateurs civils font fréquemment appel à l'aide des organismes non-gouvernementaux dans des domaines capitaux comme l'éducation des femmes, le soin des enfants sans foyer, les jeunes désoccupés, le logement, les services sociaux et les utilités publiques, ainsi que la formation professionnelle.

9. En Asie les gouvernements identifient les plus grands problèmes urbains comme suit: logement insuffisant (25% à 50% de la population vivent en taudis et en conditions sous-humaines), basse productivité, mauvaise santé. On peut y ajouter la désoccupation, la surpopulation, la prostitution, la délinquance, le vagabondage et des services sociaux inadéquats. Pour remédier à cette situation on propose la décentralisation à l'aide de la planification régionale et des projets de développement communautaire. En général, les cités d'Asie ont plutôt la fonction de centres gouvernementaux et commerciaux que de foyers industriels. Cela cause

souvent l'anomalie de façades imposantes derrières lesquelles on peut trouver de véritables villages urbains. Pour les populations rurales l'attrait de la ville est irresistible; elles espèrent y trouver un revenu et un niveau de vie supérieurs, à la place de la vie morne et sans avenir qu'elles mènent dans leurs patelins.

10. En Amérique latine, des millions de paysans se sont enfuis vers les cités, surtout vers les capitales qui offrent les plus grandes chances. Mais les cités ne sont pas capables de fournir les services nécessaires; la main d'oeuvre surabondante crée un problème d'exploitation. On rencontre le dilemme: plus d'emplois et moins d'efficience ou plus d'efficience et moins de postes de travail. La recherche a démontré que les programmes d'entraînement industriel sont inadéquats: les gens ne sont pas en bonne santé; ils manquent d'éducation; ils ont des habitudes irrégulières. On ne voit pas en Amérique latine les masses de désoccupés auxquels on s'habitue en Afrique et en Asie: la population change souvent d'emploi, se crée d'autres emplois à côté, et un certain nombre font des épargnes et établissent de petits magasins. Le résultat en est une prolifération d'entreprises commerciales peu économiques, où les prix sont élevés et qui résistent à tout effort gouvernemental pour un contrôle sérieux. On peut regarder avec optimisme des initiatives d'organisation autonome dans des favelas qui semblent promettre pour l'avenir.
11. Toutes ces différentes situations dans le Tiers Monde ont ceci en commun, qu'elles dépendent des mêmes processus d'interaction humaine. Les communications intenses que les cités rendent possibles deviennent souvent un instrument puissant dans les mains de quelques dirigeants peu scrupuleux qui sont capables de perpétuer l'état de sujétion des masses sans défense. Le DWG se rendait compte de ce côté négatif des cités, mais il a aussi remarqué que les mécanismes sont d'habitude impersonnels et se laissent influencer par les rares personnes qui travaillent pour le plus grand bien de la population totale et non seulement pour leur propre classe ou leur cercle d'amis.
12. Nous avons particulièrement apprécié l'approche sociologique qui cherche, analyse et explique les lois qui gouvernent les relations interpersonnelles. Une des prémisses sociologiques fondamentales est que le climat social de la cité est en même temps le créateur et la créature des personnes qui y vivent; notre groupe a adopté ce principe comme clef indispensable pour une meilleure compréhension de la situation urbaine.

13. Dans cette ligne, notons quelques caractéristiques qui distinguent le système des relations humaines dans la cité de celui qui existe dans le contexte rural:
- a) la population urbaine est dense, hétérogène et mobile;
 - b) la division du travail est très avancée et très complexe;
 - c) la population est soumise à un contrôle social formel et explicite;
 - d) les liens interpersonnels secondaires (par des tiers ou par des voies impersonnelles) sont plus fréquents que les liens directs.
14. Cette dernière caractéristique rendait de grands services quand le groupe s'appliquait à comprendre le fonctionnement du "système" de la cité. Nous avons utilisé pour les réalités urbaines les trois concepts du groupe, des rôles et des valeurs. Un système acquiert sa physionomie de l'interaction de ces trois éléments: les rôles se regroupent et ils sont assez souvent complémentaires (tels les rôles de mari et de sa femme); les groupes et les rôles forment un système grâce à certaines valeurs.
15. L'analyse produisait les résultats suivants:
- a) les groupes urbains ont tendance à se spécialiser et à devenir autonomes tout en restant interdépendants; certains groupes ont la spécialité d'acquérir le pouvoir;
 - b) les rôles tendent à être acquis personnellement plutôt que d'être reçus de la part d'autrui; de plus ils rendent leurs détenteurs froids et réservés plutôt que chauds et expansifs comme c'est le cas dans les contextes ruraux. Ce que l'on fait et ce que l'on a priment sur ce que l'on est;
 - c) les valeurs urbaines - ce que le plus grand nombre poursuit dans leur vie - peuvent se résumer ainsi: rationalité, efficacité, productivité, sécularisation, concurrence et pluralisme.
16. Les liens interpersonnels qui présentent ces caractéristiques ont produit un système social qui à son tour a produit un style de vie urbain. D'où un type d'homme urbain qui considère la réalité, les hommes inclus, comme un moyen plutôt que comme une fin en soi. Il est jaloux de ses moyens, il s'engage moins; on pourrait dire qu'il aime moins.
17. Quoique différent de celui de l'Occident, le système social du Tiers Monde a exactement la même influence sur tout l'être de l'homme; considérons ce conditionnement un peu plus en détail. Ce n'est pas une influence à sens unique; l'individu influence la cité, tel le pasteur ou le missionnaire qui s'occupe de la libération et du développement du citoyen. Utilisant des critères non-sociologiques, nous pouvons dire du côté négatif que l'homme de la ville souffre souvent d'aliénation; il se sent perdu. La vie pour lui n'a plus de sens clair. Il est seul, sans

sécurité, laissé à lui-même devant les mille forces anonymes de la cité. Il peut en arriver jusqu'à l'"anomie" comme disent les sociologues, à cet état où il manque de normes pour sa vie. Ses attitudes envers autrui changent, il devient superficiel, sans participation profonde. Le pluralisme qui prévaut s'attaque aux soutiens de sa communauté et il se sent rejeté. De là viennent toutes ces manifestations malsaines que l'on associe avec les villes: la délinquance juvénile, l'alcoolisme, les crimes, les maladies mentales, le suicide, les naissances illégitimes et le divorce.

Positivement, la cité peut aussi stimuler l'individu: il ne manque pas de possibilités culturelles, il en a un choix. Il peut se faire des amis plus facilement; il peut surmonter un échec; l'entourage le stimule vers son propre développement.

Une Interprétation Théologique.

18. Le Groupe du Développement constatait une tendance constante dans l'histoire du salut d'accepter les cités pour ce qu'elles sont et de les pousser vers leur destin logique. Avant comme après la venue du Seigneur, le peuple de Dieu au lieu de rejeter les cités réelles par suite de leurs déficiences évidentes et de les remplacer par autre chose, a toujours proposé la cité idéale comme modèle naturel du dessin salvifique de Dieu, comme "lieu" de la communication intense entre Dieu et les hommes ainsi qu'entre les hommes.
19. Le plan divin pour les hommes comme nous le trouvons dans la Bible, est un plan d'amour qui commence, se développe et termine dans une communication. Il commence dans un jardin et termine dans la cité de l'Apocalypse (Apoc.21) Cette vision de l'Apocalypse révèle le dynamisme intime de l'homme qui cherche à retrouver la présence de Dieu et en même temps à accepter l'humanité entière. Cette vision est mise en relief par le contraste aigu avec la Tour de Babel qui est le symbole de l'échec de l'homme qui ne réussit pas à établir la vraie communication profonde dont il a besoin. Cet échec révèle l'ambiguïté fondamentale de l'homme qui est un être social conscient de son individualisme. Le plan de Dieu vise le miracle de la Pentecôte par lequel les hommes se comprennent. Le Salut est libération et communion.
20. Le motif pour le choix de la cité comme idéal de l'homme semble être cette possibilité immense d'échange, condition essentielle de la communauté. En facilitant et en favorisant les communications, la cité révèle le noyau du plan divin: l'"Église, constituée par ceux qui accueillent le Fils, devient un signe pour le monde (Sacramentum Mundi) et continue le travail du Fils: A ceci tous les hommes vous reconnaîtront pour mes disciples: à cet amour que vous aurez pour les autres (Jn 13,35). La Cité de Dieu révèle que Dieu habite avec les hommes et les hommes avec Dieu en une vie de communion et de partage. C'est bien un pas en avant sur le désert, le lieu de rencontre original. La distance parcourue est un indice de l'orientation de l'histoire du Salut.

21. A la lumière de la vision apocalyptique on peut interpréter le phénomène urbain contemporain en se posant deux questions:
- a) Quels sont les liens entre la Cité et l'Église?
 - b) Quel est le visage de la cité idéale du point de vue chrétien?
- La relation entre la cité et l'Église est une relation de solidarité: l'Église partage le destin de la cité. Dans l'antiquité, l'Église adoptait dans ses manifestations locales des structures qui permettaient à ses membres de "voir" et de "vivre" la vie de la cité. Ce n'est pas simplement une question de communications plus intenses dans le sens d'une solidarité externe; la solidarité est interne, c'est à dire, l'Église est une présence agissante du Christ au cœur de la cité. L'Église locale dans une cité n'est pas simplement une partie de l'Église universelle. Cette dernière, en tant qu'agissante, devient visible dans l'Église locale. Ce qui compte ce ne sont pas les dimensions géographiques mais l'existence de tous les moyens de salut -- un fait théologique -- dans l'Église locale: la présence de son Chef, des sacrements (surtout l'eucharistie), de la parole, de l'amour du Christ qui en embrassant tous ses disciples devient signe de la Mission Salvifique universelle. Au Moyen Age, cette théologie a commencé à revivre quand l'Église participait activement dans tous les secteurs de vie urbaine et quand sa charité élevait les systèmes urbains qui dominaient l'Europe, à un niveau salvifique. De nos jours l'Église est confrontée avec une nouvelle vague d'urbanisation, et c'est à nous de découvrir et d'actualiser d'une manière adaptée le plan de Dieu. Une indication très claire de l'avenir est le fait que l'Église locale peut s'identifier à peu près avec la ville.
22. La qualité de cette relation entre Cité et Église conditionne évidemment la nature de l'Église locale; l'inverse est aussi vrai du point de vue théologique et sociologique: le caractère de l'Église affecte nécessairement le visage de la cité. En quelle direction? Fondamentalement, dans le sens de la libération de l'individu pour une communication plus intense et pour la construction d'une vie de communauté avec ses frères. Il y a ici une divergence de vues entre les sociologues: les uns pensent que la cité moderne encourage cette liberté, d'autres qu'elle la diminue. Les théologiens sont d'accord pour dire que la liberté est à la base de l'acte de foi. Mais en réalité ils ont souvent peur de la cité qui devient facilement une menace pour la foi. Le dilemme se résout, nous semble-t-il, si l'Église souligne la valeur de la liberté (plus que celle de la conformité) dans le sens individuel autant que collectif.
23. Au plan de la théologie pastorale (pratique) cela implique que l'Église doit comprendre l'orientation réelle (bien que souvent ambiguë) du système urbain vers cette liberté, et s'insérer courageusement dans ce mouvement. Cela signifie que l'Église doit devenir un lieu de rencontre, un système de communications, un centre de relations humaines.

Pour des raisons pratiques nous les avons classifiées sous les titres de structures, de groupes et de ministères. Ces catégories représentent de fait trois niveaux de l'expérience humaine. Les structures sont impersonnelles, les ministères sont personnels et, entre les deux, nous plaçons les groupes qui présentent un certain mélange d'aspects personnels et impersonnels.

32. A. Les Structures.

Les Généralats aussi bien que les missionnaires missionnants se rendent compte que les cités créent un climat social spécial qui impose des méthodes pastorales spéciales. Il réclame une approche globale aux forces impersonnelles qui établissent le climat: c'est ce qu'on appelle action pastorale concertée ou pastorale d'ensemble.

On a remarqué ici ou là une certaine résistance à ces nouvelles formes d'apostolat, mais en général les pasteurs en reconnaissaient la valeur.

33. Les missionnaires interprétaient de plusieurs façons le caractère global de l'approche à la cité. En certains cas on désignait par là la coordination entre institutions spécialisées pour atteindre un objectif commun. Dans cette ligne on peut mentionner l'orientation des services sociaux, des hôpitaux, des écoles et autres initiatives de l'Eglise vers le service de la communauté de la cité.

34. La situation idéale est atteinte quand ces services ecclésiaux ne sont pas seulement coordonnés entre eux et avec ceux d'autres organisations, mais quand tous ces services convergent sur l'unique Dessein du Salut.

35. C'est dans ce contexte que l'Eglise peut faire face aux problèmes identifiés par notre groupe:

a) un juste équilibre entre évangélisation et sacramentalisation

b) un juste équilibre entre évangélisation et sacramentalisation d'une part, promotion humaine ou libération d'autre part.

c) le rapport voulu entre vieilles structures (paroisses etc.) et formes nouvelles (petits groupes, fraternités etc).

36. Parmi les objectifs les plus importants nous avons considéré comme plus urgentes la création d'une mentalité pour faire de l'évangile une valeur réelle pour la vie urbaine (l'évangile rend à l'"autre" la place qui lui revient) ainsi que la promotion de l'Eucharistie comme gage permanent de notre conversion et de notre engagement.

B. Les Groupes

37. Au niveau des groupes nous avons remarqué un certain consensus que le petit groupe est une concrétisation et une actualisation valable de l'Eglise. Dans l'animation des groupes le rôle des femmes est d'une importance toute spéciale: de fait nous avons reçu des réponses très intéressantes de la part de religieuses qui s'occupent de projets de communauté et d'organisation, en tant que spécialistes et en tant qu'animatrices.

38. Bien que la méthode de "petits groupes" puisse devenir un fétiche elle reste prometteuse. Le groupe semble être le lieu naturel où des chrétiens qui sont isolés ou dispersés parmi les groupements séculiers de la ville se retrouvent et se raniment surtout dans le "manger et boire ensemble avec le Seigneur". Le groupe devint ainsi l'Eglise qui reçoit, revivifie et renvoie les Chrétiens de la diaspora en MISSION.
39. Les Evêques de l'Amérique latine ont désigné les petits groupes de chrétiens (Planification Pastorale, Medellin, n°10) comme le noyau primordial et fondamental de la vie ecclésiale "parce que leurs proportions permettent un contact fraternel et personnel parmi leurs membres et parce qu'ils ont une affinité avec les groupes naturels spontanés". Les besoins des populations de la périphérie des villes sont mieux compris par des gens du même niveau culturel. Ces besoins peuvent être tellement variés que le prêtre traditionnel ne peut pas y répondre seul. Dans le passé le prêtre fut le factotum mais les conditions complexes actuelles ne s'y prêtent plus.
40. Ensemble ces groupes pourraient constituer un chaînon intermédiaire indispensable entre la cité anonyme et les individus isolés et combler le vide qui, sociologiquement, est à la racine des maux de la vie urbaine. La nouvelle forme d'Eglise constituée par un ensemble de ces groupes nucléaires serait, dans la pensée de certains penseurs africains plutôt une communauté de communautés. " Une Eglise oecuménique plutôt que tournée sur elle-même, centrée le laïcat plutôt que sur le clergé, se définissant par rapport aux besoins séculiers plutôt que par rapport à des traditions ecclésiastiques, au service des groupements urbains et non seulement des congrégations géographiques limitées et eclectiques; elle serait moins rigide, plus mobile, orientée vers l'heure actuelle plutôt que liée au passé, organisée pour le dialogue et non pour le monologue des sermons." (Fr Houdijk)
- C. Ministères.
41. Au niveau des relations entre personnes, nous avons constaté une floraison de nouveaux ministères venant de la base. Nos missionnaires y découvrent des signes de l'action de Dieu. Les types de ministère dans les villes rejoignent de près les activités des gens ordinaires; on pourrait les définir comme des "rôles".
- Distinguons: les rôles pastoraux - qui construisent des groupes chrétiens et des missions
- les rôles de service - qui répondent aux besoins de ceux qui souffrent
- les rôles d'éducation - qui conscientisent les chrétiens aux possibilités nouvelles
- les rôles politiques - qui organisent les citoyens pour l'action de promotion sociale.

42. Du point de vue de la pastorale d'ensemble, notre groupe constatait un besoin réel de ministres spécialisés. La catéchèse, la liturgie, les services sociaux semblent être des domaines plus indiqués pour des spécialisations. Le besoins de spécialisations se fait sentir aussi parmi les chrétiens engagés qui se trouvent submergés et isolés dans des situations de diaspora. Pour eux les mass-media ont une importance particulière pour remédier à la perte du système villageois et personnel de communiquer.
43. Du côté des petits groupes on discerne un besoin de ministres "spécialistes en humanité" qui puissent animer des groupes naissants, promouvoir les relations personnelles, créer le respect et l'amour entre personnes. Ils doivent être du même niveau culturel que les membres du groupe et doivent jouir d'une autonomie considérable. Les femmes sont spécialement douées pour ce type de ministère. Le problème de recrutement ne semble pas tellement grand, puisque les petits groupes tendent à produire leurs propres leaders.

Recommandations.

44. Notre groupe est convaincu qu'à la racine de maintes difficultés rencontrées par les missionnaires dans les centres urbains on trouve leur incapacité de comprendre ce qui se passe autour d'eux. Le groupe de travail recommande donc aux Généralats:
45. I - L'organisation de cours ad hoc de formation sur une base inter-congrégationnelle pour promouvoir:
- a) la formation pour les contacts inter-culturels
 - b) la formation dans les méthodes d'analyse sociale moderne
 - c) la préparation dans les techniques de communication adaptées
 - d) le choix et la promotion de leaders communautaires.
46. II - L'organisation d'équipes mobiles de spécialistes dans les disciplines requises qui pourraient aller dans des pays dépourvus d'instituts de formation pastorale supérieure, pour y communiquer la meilleure information sur les techniques et initiatives actuelles.
47. III - La collection et dissémination systématique de renseignements (en forme de Digest) sur les problèmes et expériences, les plans et projets pastoraux, sur les initiatives et résultats dans le domaine des ministères diversifiés.
48. IV - La promotion d'études régionales qui incluraient l'ensemble rural-urbain et le ministère rural; l'échange de la documentation éventuelle avec les conférences épiscopales, les associations de supérieurs majeurs, et les organisations qui peuvent venir en aide aux missionnaires.

49. Notre groupe est conscient que dans plusieurs généralats il n'existe pas d'organisme compétent dans cette ligne. Mais il fait ces recommandations aux secrétariats existants et il recommande la coopération avec des organisations qui travaillent déjà dans le domaine urbain, par ex. avec le département pour la Mission Urbaine et Industrielle auprès du Conseil Mondial des Eglises (Rev. Harry Daniels), avec l'Institut pour la Mission Industrielle à Chicago (et son service de documentation), avec le Centre de Formation des Leaders pour la Mission Urbaine à Yonsei, Seoul, et avec le programme de Nutrition et de Vie Familiale Meilleure de la FAO.
50. Notre groupe voudrait encore suggérer
- a) que, une fois les priorités choisies, elles soient activement poursuivies en réponse à des besoins ressentis sur place
 - b) que la formation continue et la réorientation ne soient pas simplement BASEES SUR mais aussi ORIENTEES VERS les attitudes et les spécialisations requises.

LES JOURNÉES: UNE SYNTHÈSE ŒCUMÉNIQUE

Le conseil Mondial des Eglises avait adressé une invitation au Secrétariat pour l'union des Chrétiens à envoyer deux observateurs catholiques à la réunion de groupe des Conseillers de Mission Urbaine (MU). Le Cardinal Willebrords, président de Secrétariat, a demandé au Père Bundervoet d'être l'un des observateurs; le Père Bundervoet suivit fidèlement toutes les sessions (23-28 mars 1973 à Rome) de cet grand groupe de quelque vingt Protestants, très préoccupés de l'actuelle situation dans les Missions urbaines et industrielles..

Nous avons demandé au Père Bundervoet d'écrire un rapport sur cette réunion pour nous permettre de nous rendre compte de la pensée de Eglises protestantes sur ces brûlants problèmes modernes et de la manière dont elles les abordent.

La réunion Mission Urbaine faisait suite à la Conférence de la "Commission pour la Mission et Evangélisation Mondiales" (C.W.M.E.) tenue à Bangkok de 29 Décembre 1972 à 12 Janvier 1973, et dont le sujet était "Le Salut aujourd'hui". Cette Conférence de Bangkok a loué la Mission Urbaine et Industrielle (U.I.M.) ainsi que la Mission rurale de l'Agriculture de ce qu'elle les ont donné priorité à l'organisation communale pour l'auto-détermination des faibles et des opprimés.

1. CADRE GÉNÉRAL.

Le groupe de "Conseillers" de la "Mission urbaine et industrielle" a son bureau à Genève; le secrétaire en est Harry Daniel. Autour de celui-ci un ou deux représentants de chaque Continent constituaient le noyau du groupe. Il y avait deux théologiens dont l'un était le chairman et quatre représentants d'agences de 'Donateurs' et quelques représentants de la direction du Conseil Mondial des Eglises.

La "Mission Urbaine et Industrielle" forme depuis huit ans une section spéciale de la "Commission sur la Mission et l'Evangélisation Mondiale", qui fut érigée il y a 12 ans, au sein du Conseil Mondial des Eglises. Avec les abréviations anglaises on obtient: UIM est une partie de CWME dans le WCC.

La ligne essentielle de cette semaine d'études est constituée par les 'rapports' et leur discussion. Il y a tout d'abord le rapport du Secrétaire général, H Daniel; il donne, non seulement un aperçu des activités, mais en même temps une ligne de conduite assez rigide, qui devra être suivie dans les diverses régions. La question ainsi posée: "Où en sommes-nous au point de vue 'théologie' et en relation à la vie de Eglises" n'est pas seulement un titre qui introduit un aperçu général de la situation, mais plutôt une

prise de position claire, qui servira de directive.

Voici la règle fondamentale: il faut partir de la réalité concrète dans les situations locales parmi le peuple d'une société urbaine et industrielle. Le réseau de Mission Urbaine avec 500 projets locaux en 60 pays, garantit ce contact avec la réalité.

A côté de ces rapports et de leur discussion, on est revenu deux, trois fois, sur ce qu'ils appellent "human settlements" et qu'on pourrait traduire peut-être par "Habitation Humaine". A cette occasion on insistait sur une étude approfondie du droit de propriété, surtout dans la périphérie des grandes cités. On s'est occupé des "communications et publications", des finances, des propres structures; ce fut en somme une ample discussion théologique, avec une liberté très large et une préoccupation de ne pas toucher à la "ligne de Bangkok".

Ceci me paraît le cadre général dans lequel il faudra situer le contenu.

2. LE CONTENU DE LA CONFERENCE.

A. Lignes Générales: La notion de SALUT - comme elle a été élaborée à Bangkok - est fondamentale. Le salut consiste dans la libération du péché. La libération de l'homme qui est dans le péché. Le péché a une dimension personnelle et une dimension sociale. Vu la situation mondiale on met l'accent surtout sur le mal social et politique. C'est la notion "comprehensive" de salut. On réagit fortement contre toute forme de dichotomie entre l'âme et le corps, la personne et la société, l'humain et la création.

La base théologique est attachée à la mission du Christ comme elle est formulée dans l'Evangile de Luc 4, 18, qui est une citation d'Isaïe 61, 1-2:

L'Esprit du Seigneur est sur moi,
parce qu'il m'a consacré par l'onction.
Il m'a envoyé porter la bonne nouvelle aux pauvres,
annoncer aux captifs la délivrance
et aux aveugles le retour à la vue,
rendre la liberté aux opprimés,
proclamer une année de grâce du Seigneur.

Chaque phrase est prise très littéralement. Les captifs sont surtout ceux qui sont rendus impuissants par l'oppression.

Les aveugles sont ceux qu'il faut rendre 'conscients'. "Nous continuons, disent-ils, la Mission du Seigneur dans le monde".

Ils ont donc le même programme. Une lumière supplémentaire est tirée du 'Magnificat': Sa miséricorde s'étend d'âge en âge sur ceux qui le craignent". Le Magnificat ne traite pas du passé, ni du présent, mais de ce qui doit

continuer 'd'âge en âge'. Dieu veut que l'homme continue et sa création et son œuvre de salut. "Il a renversé les potentats de leur trône et élevé les humbles". Nous sommes ses instruments pour continuer cette tâche. L'histoire nous enseigne: l'unique possibilité "d'élever les humbles" c'est de leur procurer du pouvoir. C'est là un autre point central.

Ce qui précède est le TEXTE. La révélation de Dieu à l'homme. Nous devons voir ce Texte dans le CONTEXTE de la vie concrète, dans les circonstances réelles dans lesquelles vit le peuple parmi lequel je travaille. SELON LES CIRCONSTANCES, IL FAUDRA REALISER LE TEXTE.

Pour clarifier ce qui a été dit: une brève citation d'une partie des directives données par le Secrétaire général:

" Le temps est venu pour les groupes locaux de prendre des initiatives. Il sera nécessaire qu'ils trouvent des alliés politiques au niveau national parmi d'autres groupes, qui sont à peu près dans les mêmes circonstances; seulement à ce moment on pourra chercher une solidarité sur une base internationale. Une telle action sera politique. Une fois engagée, il faudra l'analyser selon la gravité de sa nature, parce qu'il comportera un défi au pouvoir de l'Etat. Cela devra se faire sous le contrôle et la direction des représentants des groupes opprimés, qui sont capables et préparés à faire ce défi dans l'intention de se charger de la machine de l'Etat pour le bien de ma majorité du peuple. Cet objectif est sérieux et ne peut être entrepris avec légèreté. "

Cela clarifie un peu le sérieux des directives qui sont données en matière d'engagement politique et sociale.

B. Au niveau local: La ligne très à gauche, dans un engagement très poussé, que le rapport du secrétaire général avait tracé, s'avérait, à son tour, être un "texte" à incarner dans le "contexte" de la situation réelle. Cela fut fait dans les rapports des régions. Et comme les réalités sont très diverses dans les différentes régions, les attitudes aussi furent très diverses. L'affirmation de la "ligne socialiste dure" ne se réalisait qu'en Amérique Latine. Le représentant nouveau de cette région n'avait rien d'un bureaucrate, mais on sentait encore autour de lui "la fumée de la poudre". Un représentant de l'Asie, étant Coréen vivant au Japon, connaissant par expérience un certain 'socialisme' en Corée du Nord, préférait s'abstenir de cette terminologie politique, tout en étant fortement engagé au point de vue social. Les Africains étant relativement nouveaux dans la charge semblaient comprendre cette terminologie plutôt dans leur 'voie Africaine'. Les Européens et les représentant du Canada et USA, sans renier en rien l'engagement sociale, ne reflétaient pas cette ligne politique dure.

3. METHODE.

La volonté de 'toucher le concret' est fondamental dans le groupe. Une grande peur de s'arrêter à des belles théories, fussent-elles des théories évangéliques, était général parmi les membres. Et tout de même on a remarqué les limites provenant du fait qu'il n'y a qu'un ou deux responsables par continent. A ce niveau un rapport manque des couleurs vives de la réalité. On ressentait vivement l'absence de ce que les Anglais appellent les "grass roots" et on pense sérieusement les avoir la prochaine fois.

La notion de Mission

La mission n'est plus comprise dans le sens géographique; de se rendre au delà des propres frontières. Elle engage l'Eglise tout simplement à pénétrer dans les différentes couches sociales de l'humanité. Elle nous engage dans le mouvement de l'humanité du vieil esclavage vers des libertés nouvelles. Dans sa conclusion le groupe a exprimé sa conviction que le renouveau de l'Eglise dépend d'une compréhension nouvelle des conséquences politiques de la mission. LA MISSION EST NOTRE PARTICIPATION A L'ACTION DE DIEU POUR LA LIBERATION DES HOMMES. U.I.M. croit que l'Eglise est renouvelée par la participation à cette action en solidarité avec les opprimés. Ils ont réaffirmé et fait leur, la règle théologique suivante:

" Come le mal est à l'oeuvre, aussi bien dans la vie personnelle que dans les structures sociales d'exploitation, qui constituent une humiliation pour l'humanité, ainsi la justice divine se manifeste aussi bien dans la justification du pécheur que dans la justice sociale et politique. Si la faute et la culpabilité sont en même temps individuelles et sociales, ainsi le pouvoir libérateur de Dieu change l'âme et le corps, la personne et la société, l'humanité et la création. C'est pourquoi nous voyons les luttes pour la justice économique, la liberté politique et le renouveau culturel comme des éléments de la libération totale du monde par la mission de Dieu. "

4. ATTITUDES VIS A VIS DE L'EGLISE CATHOLIQUE.

En général: plein de respect et de reconnaissance pour la collaboration. Une rare attaque contre l'Eglise Catholique recevait - en règle général - une réponse par des faits.

Cela n'empêche pas qu'ils ont conscience de choisir leur propre chemin, leur propre interprétation de la révélation et de la mission que Dieu a donnée aux hommes sans se soucier trop de ce qu'en pensent les catholiques, tout en appréciant d'en être soutenus.

Quand à la fin de la séance on m'a demandé mes impressions et mes critiques, je leur ai dit surtout deux choses : que j'avais entendu ces jours-ci beaucoup parler sur la LUTTE pour les pauvres, mais peut-être trop peu sur l'amour, sur les voies et les ponts à construire entre les hommes, sur les murs à démolir entre les hommes, sur le grand objectif de faire de chaque groupe humain une communauté fraternelle.

Deuxièmement, qu'on avait parlé tout le temps de la libération DE..... mais que je n'avais pas entendu VERS quoi on était libéré..... la dimension transcendente manquait. Vers l'humanisation, oui, mais vers la civilisation????

Leur réaction était favorable, ils appréciaient beaucoup ces observations.

A. BUNDERVOET

URBAN MISSION STUDY

LIST OF DOCUMENTS prepared by the WGD

LISTE DE DOCUMENTS rédigés par le WGD

1. Urbanisation and Mission
working paper prepared by Fr B. Tonna, 1971
2. Reaction of DWG to working paper
amended working paper
3. Reaction of first group of Generalates to document 2.
4. Reaction of 16 responding Generalates to documents 2 and 3.
(version française)
5. Reaction of field workers to document 4
6. Théologie de la Ville (English translation)
prepared by Fr A. Bundervoet msc, 1972
7. Bibliography - Final list - September 1972
Bibliographie - version définitive
prepared by Fr P.F. Moody wf
8. People and Cities: a summary of the papers of the Coventry
Conference (1968) prepared by Fr B. Tonna
9. Urban experiencies and ministries
prepared by FR K. Houdijk CSSp, 1972
10. A note on women in the urban ministries
prepared by Sr G. Samson sa, 1972
11. Education orientations,
prepared by Br V.Gottwald fsc
12. Reports of the meetings of the DWG (from May 1971)

Useful addresses:

- Urban Industrial Mission - route de Ferney 1211 - GENEVA 20, Suisse
- ICUIS - 800 W Belden Ave. - CHICAGO III 60614 - USA
- Institute of Urban Studies - Yonsei University - SEOUL, Korea
- FAO - FFHC and better Family Living - viale delle Terme di Caracalla - Roma